

کیا رسول اللہ ﷺ



نے

اُجرت پر لوگوں کی بحرِیاں چرائیں؟

مفتی محمد خان قادی

عالمی دعوتِ اسلامیہ

1- فصیح روڈ اسلامیہ پارک لاہور، فون: 7594003

کیا

رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

نے

اجتہاد پر

لوگوں کے لیے بکریاں خریدیں؟

ہمدانی ذخیرہ کتب

مفتی محمد خاں قادری

عالمی دعوتِ اسلامیہ
۱۔ فصیحہ روڈ
اسلامیہ پارک - لاہور

نام کتاب کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجرت پر

بکریاں چرائیں؟

مصنف مفتی محمد خاں قادری

بار اول اپریل ۱۹۹۶ء

تعداد ایک ہزار

ناشر عالمی دعوتِ اسلامیہ

۱۔ فیض روڈ۔ اسلامیہ پارک۔ لاہور

کاتب سید قمر الحسن ضیغم قادری

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پیش لفظ

تحفظِ ناموس رسالت مومن کے دل کی آواز ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اہل ایمان، رحمتِ عالم و عالمیان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ادب و احترام ہی کو عین ایمان تصور کرتے ہوئے ہر معاملے میں عظمتِ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تقاضوں کو پیش نظر رکھتے ہیں۔ حبِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سرشار دل رکھنے والے میرے برادرِ طریقت مولانا محمد اختر رضا قادری (سرگودھا) نے چوتھی جماعت کے لیے دینیات کی نصابی کتاب (شائع کردہ، پنجاب ٹیکسٹ بک بورڈ، لاہور، مارچ ۱۹۹۵ء) میں "حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی گلہ بانی" کے عنوان سے شائع ہونے والے ایک سبق کی طرف توجہ مبذول کرائی جس میں نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں یہ لکھا گیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجرت پر لوگوں کی بکریاں چرائیں جس سے اہل ایمان اور بالخصوص بچوں کے ذہنوں میں عصمتِ انبیاء بلکہ خود سرکارِ دو عالم کے متعلق جو تصور قائم ہو سکتا ہے وہ ایمان کے تقاضوں کے منافی ہے۔

ہم نے اس سلسلہ میں عصر حاضر کے نامور محقق، شارحِ سلام رضا حضرت علامہ مفتی محمد خاں قادری صاحب سے اس موضوع پر تحقیقی کام کی خواہش کا اظہار کیا جس پر انہوں نے بخوشی انتہائی عرق ریزی سے مقالہ تحریر فرمایا۔ حوالہ جات کے انبار

لگا دیے۔ اور اکابرین اسلام کا موقف واضح کر دیا۔ جس سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ گئی کہ آقا علیہ السلام نے کبھی بھی ہجرت پر کبیریاں نہیں چرائیں۔

یہ وقیع مقالہ لاہور سے ہمارے مؤقر جریدہ "ماہنامہ" سوئے حجاز " بابت ماہ نومبر، دسمبر ۱۹۵۷ء کی اشاعتوں میں دو اقساط کی صورت میں چھپ چکا ہے۔ اور اب عالمی دعوتِ اسلامیہ اسے الگ کتابچہ کی صورت میں شائع کرنے کا اعزاز حاصل کر رہی ہے۔

اللہ تعالیٰ ملتِ اسلامیہ کو پیغمبرِ اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت و اطاعت کی عظیم دولت نصیب فرمائے اور مقالہ 'نذا کو عوام و خواص کے لیے استفادہ کا ذریعہ بنائے تاکہ عقائد مضبوط اور ایمان محفوظ رہوں۔

والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ،

محمد محبوب الرسول قادری

ناظم نشر و اشاعت

عالمی دعوتِ اسلامیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



س: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے ہر نبی نے بکریاں چرائیں ہیں۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے بھی؟ فرمایا:

كنت ارعاهما على قراريط میں نے بھی اہل مکہ کی بکریاں قراریط
لاہل مکہ۔ (اجرت) پر چرائی ہیں۔

(البخاری، کتاب الاجارہ)

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی بکریاں اجرت پر چرائی ہیں۔ حالانکہ اہل علم بیان کرتے ہیں کہ ہر نبی اپنے دور کا معزز پیشہ اختیار کرتا ہے لیکن لوگوں کی بکریاں اجرت پر چرانا تو معزز پیشہ نہیں ہے۔ پھر سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیوں اختیار فرمایا؟ اس کی وضاحت کتاب سنت کی روشنی میں کی جائے۔

(السائل) محمد اختر رضا قادری، سرگودھا

جواب: کتاب و سنت کے مطالعہ کے بعد محققین علماء نے یہ فیصلہ دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہرگز ہرگز لوگوں کی بکریاں اجرت پر نہیں چرائیں۔ ہاں آپ نے اپنی بکریاں چرائی ہیں۔ پہلے ہم کتاب و سنت کے دلائل ذکر کرتے ہیں پھر مذکورہ حدیث کا صحیح مفہوم سامنے لائیں گے تاکہ معاملہ واضح ہو جائے۔

قرآن اور لفظ رَاعِنَا

مجلس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی معاملہ کے بارے میں گفتگو فرماتے، اگر حاضرین میں سے کسی کو کوئی بات سمجھ میں نہ آتی تو عرض کرتے "یا رسول اللہ! راعنا" اے اللہ کے رسول ہماری رعایت کیجئے۔ آپ کی مجلس میں منافقین اور یہود بھی آتے تھے۔ انہوں نے اپنے دل کے غیظ اور حسد و بغض کے اظہار کے لیے یہ طریقہ اپنایا کہ وہ یہی لفظ "راعنا" استعمال کرتے۔ مگر ذرا زبان کو مروڑ کر پڑھتے تاکہ اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کا پہلو پیدا کیا جاسکے۔ وہ کیا معنی مراد لے کر استعمال کرتے تھے؟ اہل تفسیر لکھتے ہیں کہ وہ اس کے ذریعے حضور علیہ السلام کو اپنا چرواہا "قرار دینے کی ناپاک جسارت کرتے تھے جس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا اور یہ آیت کریمہ نازل فرمائی۔

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا	اے اہل ایمان اب راعنا مت کہو
لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا	بلکہ انظرنا (ہم پر نظر کر م کیجئے) کہو
انظرنا واسمعوا ولسکفون	اور آپ کی گفتگو خوب اچھی طرح سنو اور

عَذَابُ الْيَمِّ۔
 کافروں کے لئے دردناک عذاب ہے۔
 اس آیت مبارکہ کے تحت چند مفسرین کی تحریر کردہ آراء ملاحظہ کیجئے جو

ہمارے مدعی پر روشن دلیل ہیں۔

۱۔ امام فخر الدین رازی نے لفظ "راعنا" کی سات تفاسیر اور معانی بیان کئے ہیں۔ ان میں سے ایک کے الفاظ یہ ہیں :

ثَالِثُهُمْ اِنْ يَهُودُ كَانُوا
 يَقُولُونَ رَاعِنَا اِيْ اَنْتَ
 رَاعِيْ غَمْنَا فَنُفَا هُمْ اَللّٰهُ
 عَنْهَا۔

تیسری صورت یہ تھی کہ یہود لفظ
 راعنا کو راعینا کے طور پر ادا
 کرتے یعنی "اے ہمارے بکریاں
 چرانے والے!" تو اللہ تعالیٰ نے
 ایسے کلمہ کو حرام قرار دیا۔

(تفسیر کبیر، ۳: ۲۲۴)

۲۔ علامہ محمود آلوسی اسی لفظ کی تشریح میں مفسرین کا ایک قول ان الفاظ میں نقل کرتے ہیں :

قِيلَ بَلْ كَانُوا يَشْبَعُونَ
 كَسْرَ الْعَيْنِ وَ يَعْنُونَ
 لِعَنْهُمْ اَللّٰهُ تَعَالٰى اَنَّهُ
 وَ حَاشَا اَنْ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ
 وَ سَلَّمَ بِمَنْزِلَةِ خَدَمِهِمْ وَ
 رِعَاةِ غَنَمِهِمْ وَ قَدْ كَانُوا
 يَقُولُونَ ذَلِكُمْ مَطْهَرِينَ
 الْاِحْتِرَامَ وَ التَّوْقِيرَ
 مَضْمُونِ مَا يَسْتَحَقُّونَ

یہود لفظ راعنا کو پچکا کر پڑھتے۔
 اللہ تعالیٰ کی ان پر لعنت ہو۔
 حاشا وکلا آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی ذات اقدس اس سے پاک ہے
 ان کا مقصد یہ تھا کہ آپ ہمارے
 بطور خادم اور ہماری بکریاں چرانے
 والے ہیں۔ اس سے وہ بظاہر
 آپ کا احترام اور توقیر کرتے مگر
 دل و دماغ میں ایسی بات چھپاتے

یہ جہنم و بیس المصید جس سے وہ اس جہنم کے مستحق

(روح المعانی، پ: ۴۷)

علامہ آلوسی کے یہ الفاظ "اللہ ان پر لعنت کرے" اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی ذات اقدس اس سے پاک ہے "نہایت ہی قابلِ توجہ ہیں۔

۳۔ مولانا امین احسن اصلاحی نے سورۃ البقرہ میں لفظ راعنا کا مفہوم واضح

کرتے کے لیے "یہود کی شرارت" کے عنوان کے تحت یہ گفتگو تحریر کی ہے:

"اد پر گزر چکا ہے کہ یہ یہود کی ان شرارتوں اور اعتراضات سے

متنبہ کیا جا رہا ہے جو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن کے

خلاف اس لیے کرتے تھے کہ اپنے دلوں کی بھڑاس نکالیں اور

ہو سکے تو اس طرح مسلمانوں کو اسلام کی نعمتِ عظمیٰ سے محروم کریں۔

سیاق و سباق پر نگاہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض یہودی

محض منافقانہ اعتراض کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجالس

میں شریک ہوتے اور اپنے شوقِ استفادہ اور ذوقِ تعلم کے اظہار

کے طور پر راعنا کا لفظ بار بار دہراتے تاکہ حاضرینِ مجلس پر یہ

اثر ڈالیں کہ یہ علم کے بڑے طالب اور قدردان لوگ ہیں۔ حالانکہ

یہ لوگ اس لفظ کو صرف اس لیے استعمال کرتے تھے کہ ذرا سا

زبان کو توڑ مروڑ کر استعمال کرنے سے اس سے حضور صلی اللہ

علیہ وسلم کی توہین کا پہلو پیدا کیا جاسکتا تھا۔ راعنا کو ذرا نیچے کی

طرف دبا کر ادا کیجئے تو بڑی آسانی سے راعینا بن جائے گا جس

کے معنی "ہمارے چر دا ہے" کے ہیں۔ یہود کی اس شرارت کا ذکر

قرآن مجید میں دوسری جگہ بھی ہے۔

مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَآمَرُوا بِغَيْرِ مَسْمَعٍ وَرَاعَيْنَا لِيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ۔

یہودیوں وہ لوگ ہیں جو کلام کو اس موقع محل سے ہٹاتے ہیں اور اپنی زبانوں کو لچکا کر کہتے ہیں سمعنا وعصینا وامرنا غیر مسمع وراعنا لیاً باللسنتہم وطعننا فی الدین۔

اس آیت سے واضح ہے کہ یہ شرارت راعنا کے تلفظ میں زبان کو لچکا کر پیدا کی

جاتی تھی۔

(تہ قرآن، ۱: ۲۵۰-۲۵۱)

دوسرے مقام پر سورۃ النسا کی تفسیر میں لفظ راعنا کی تشریح ان الفاظ میں کرتے ہیں:

”راعنا“ کے لفظی معنی ہیں ”ذرا ہماری رعایت فرمائیے“ اس لفظ کا اچھا محل استعمال یہ ہے کہ اگر مخاطب نے متکلم کی بات اچھی طرح سنی یا سمجھی نہ ہو یا بات ایسی لطیف اور حکیمانہ ہو کہ خود متکلم کی زبان سے اس کو مکرر سننا چاہیے تو اس کو دوبارہ متوجہ کرنے کے لیے جس طرح ہمارے ہاں کہتے ہیں ”پھر ارشاد ہو“ پھر فرمائیے۔ اسی طرح عربی میں ”راعنا“ کہتے ہیں۔ یہ لفظ سامع کے ذوق و شوق اور اس کی رغبت علم کی دلیل ہے لیکن یہودی شرار لسان یعنی زبان کو توڑ مروڑ کے ذریعہ سے اس کو بھی طنز کے قالب میں ڈھال لیتے۔ اس کی شکل یہ ہوتی کہ ”راعنا“ میں ”ع“

کے کسرہ کو ذرا دبا دیجئے تو یہ لفظ "راعینا" بن جائے گا اور اس کا معنی ہوگا "ہمارا چسروا" قرآن نے یہود کی اس شرارت کی اس وجہ سے اس لفظ کو سرے سے مسلمانوں کی مجلسی الفاظ ہی سے خارج کر دیا اور اس کی جگہ "انظرنا" کے استعمال کی ہدایت فرمائی جس کے معنی ہیں "ذرا ہمیں مہلت عنایت ہو، ذرا پھر توجہ فرمائیے۔ یعنی مفہوم کے لحاظ سے یہ ٹھیک ٹھیک "راعنا" کا قائم مقام ہے اور اس میں لہجہ کے بگاڑ سے کسی بگاڑ کے پیدا کئے جانے کا کوئی موقع نہیں ہے۔"

(تدبر قرآن ۲۰: ۸۲)

آگے بڑھنے سے پہلے مولانا کا ہی "الفاظ سے متعلق ایک نفسیاتی حقیقت" کے تحت تحریر کردہ اقتباس بھی پڑھیے۔

"الفاظ کے متعلق یہ نفسیاتی حقیقت ملحوظ رہنی چاہئے کہ اگر ان کے اندر کوئی روح فساد موجود ہو یا سوء استعمال سے پیدا کر دی گئی ہو تو پھر مسلمانان سے دور رہنے میں ہی ہے۔ ورنہ ان کا نہ ہر غیر شعوری طور پر ان کے بولنے والوں اور سننے والوں کے اندر بھی سرایت کر کے رہتا ہے۔ مسلمانوں کو اس چھوت سے بچانے کے لیے اللہ تعالیٰ نے لفظ "راعنا" کے استعمال کی ممانعت فرمادی۔"

(تدبر قرآن ۱۰: ۲۵۱)

آیت مذکورہ اور اس کی تفسیر سے اخذ شدہ نکات

۱۔ امت مسلمہ کو سب سے پہلا سبق اس آیت نے یہ دیا ہے کہ اللہ کے حبیب

صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں جب گفتگو ہو خواہ تحریر ہو یا تقریر تو ہر
اس لفظ سے احتراز لازم و فرض ہے جس سے آپ کی بے ادبی کا کوئی
شائبہ ہو۔ علامہ شوکانی اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں:

و فی ذلک دلیل علی انه	اس آیت مبارکہ نے یہ اصول
ینبغی تجنب اللفاظ	دیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے
المحتملة للسب والنقص	بارے میں ہر وہ لفظ لکھنا اور بولنا
وان لم یقصد المتکلم	جس میں سب و نقص کا احتمال ہو
بها ذلک المعنی للشم	اس سے بچنا ضروری ہے۔ اگرچہ
لذا للذریعة ودفعاً	متکلم ان الفاظ سے یہ معنی مراد بھی
للو سیلة وقطعاً لمادة	لے رہا ہو تاکہ ہر طرح سے بے ادبی
المفسدة و التطرق	اور توہین، فتنہ و فساد کی راہ کو مسدود
الیہ۔	کر دیا جائے۔

(فتح القدیر ۱۰: ۱۲۴)

۲۔ کوئی لفظ بظاہر کتنا ہی خوبصورت کیوں نہ ہو اگر اس کو سوء ادب کے لیے استعمال
کیا جاسکتا ہو تو ایسا لفظ بولنا بھی توہین شمار ہوگا۔ لفظ "راعنا" نہایت
خوبصورت لفظ تھا مگر اہل نفاق و حسد نے اسے بے ادبی کا ذریعہ بنایا تو
اللہ تعالیٰ نے یک قلم اسے مسلمانوں کی گفتگو سے خارج کر دیا۔

۳۔ لفظ راعنا کے متعدد و مفاسد ضرور ہیں مگر قرآنی الفاظ و راعنا لیتاً
بِأَلْسِنَتِهِمْ (وہ اسے زبان پکا کر پڑھتے) اس کے یہی معنی اجاگر کر
رہے ہیں کہ وہ اس کے ذریعے آپ کو چپ داما قرار دینے کی بھونڈی کوشش
کرتے تھے۔ اس کی تفصیل کے لیے مولانا اصلاحی کے دوسرے اقتباس پر دوبارہ

نظر ڈال لیجئے۔

۴۔ اللہ تعالیٰ کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو "چرواہا" کہنا قرآنی تعلیمات کے خلاف ہے۔ جب قرآن ایسا لفظ بولنا گوارا نہیں کرتا جس میں چرواہا بنانے کی کوشش ہو تو وہ صراحۃً چرواہا کہنے کی اجازت کیسے دے سکتا ہے۔
۵۔ اگر واقعۃً آپ نے اجرت پر لوگوں کی کبریاں چرائی ہوں تو قرآن ڈنکے کی چوٹ پر ایسے الفاظ کے استعمال سے منع نہ کرتا۔

۶۔ اس لفظ سے منع کرنا از خود اس بات پر دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے معاملہ سے ہی پاک رکھا تا کہ مخفی کسی موقع پر بھی اسے حقارت کا ذریعہ نہ بنائیں۔

۷۔ جب ہر جگہ غلط الفاظ کا زہر سرایت کر کے ذہن کو برباد کر دیتا ہے تو پھر حضور علیہ السلام کے بارے میں حد درجہ احتیاط ضروری ہے۔ اگر بار بار آپ کو چرواہا لکھا جائے، پڑھا اور سنا جائے تو اس سے ذہنوں پر جو غلط اثرات مرتب ہوں گے وہ کسی صاحب فہم و شعور سے مخفی نہیں۔ خصوصاً جب بچوں کو پڑھایا جائے جو عظمتِ محنت وغیرہ سے آگاہ ہی نہیں ہوتے۔

مذکورہ حدیث کا صحیح مفہوم

رہا یہ معاملہ کہ مذکورہ حدیث میں اس بات کا ذکر ہے کہ آپ نے اجرت پر اہل مکہ کی کبریاں چرائیں تو اس سلسلہ میں درج ذیل گزارشات نہایت ہی قابل ہیں۔

۱۔ اس حدیث میں اس بات کا کہیں ذکر نہیں۔ الفاظ حدیث اور ان کا ترجمہ ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما بعث الله نبيا الارعى	اللہ تعالیٰ کے سرنبی نے بکریاں
الغنم فقال اصحابه	چرائیں۔ صحابہ نے عرض کیا، یا
وانت فقال نعم كنت	رسول اللہ آپ نے بھی؟ فرمایا:
ارعاها على قراريط لاهل	میں نے اہل مکہ کی بکریاں مقام
مكتا.	قراریط پر چرائی ہیں۔

بعض لوگوں کی غلط فہمی

اس حدیث میں لفظ قراریط استعمال ہوا ہے جو ایک جگہ کا نام ہے لیکن بعض لوگوں نے اس کا ترجمہ نقدی (اجرت) کرتے ہوئے کہا کہ یہ قیراط کی جمع ہے اسی بنا پر شیخ سوید بن سعید نے حدیث کا ترجمہ یوں کیا:

کل شاة بقیراط۔ ایک بکری کی اجرت ایک قیراط تھی۔

(ابن ماجہ، کتاب البیارات)

علماء محققین کی رائے

علماء محققین نے ان کا رد کرتے ہوئے ثابت کیا ہے کہ قراریط مکہ میں ایک جگہ کا نام ہے۔ یہ قیراط کی جمع نہیں۔

۱۔ حدیث لغت اور دیگر فنون کے امام شیخ ابراہیم بن اسحاق الحرابی قراریط کا معنی یوں بیان کرتے ہیں:

ان قراریط اسم مکان فی قراریط اطراف مکہ میں اجیاد کے

نواحی مکہ قرب احیاد۔
 قریب ایک جگہ کا نام ہے۔

(عمدة القاری ۱۲ : ۸۰)

۲۔ امام ابن جوزی کے استاد شیخ محمد ناصر شیخ سوید کی تفسیر قرار ربط کا رد کرتے ہوئے کہتے ہیں :

اخطاً سوید فی تفسیرہ القیوط	شیخ سوید نے قیوط کی تفسیر سونا و
بالذهب والفضة اذ لم یبرء	چاندی سے کر کے غلطی کی ہے کیونکہ
النبی صلی اللہ علیہ وسلم	رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے ہرگز
لاحد باجرة قط وانما	ہرگز کسی کی بکریاں اجرت پر نہیں چرائیں۔
کان یرعی غنم اہلہ۔	ہاں آپ نے صرف اپنی بکریاں چرائی ہیں۔

(شرح الشفا للقاری ۲ : ۲۶۰)

۳۔ امام المحدثین ابن جوزی نے دونوں اقوال کا جائزہ لینے کے بعد کہا :
 الذی قالہ الحربی اصح۔ شیخ حربی نے اس سلسلہ میں جو کچھ کہا

دعمۃ القاری ۱۲ : ۸۰ ہے وہ نہایت ہی صحیح ہے۔

۴۔ اسی طرح ملا علی قاری نے بھی شیخ ابراہیم الحربی کے قول کو ترجیح دی اور اسے صحیح قرار دیتے ہوئے کہا :

والصحيح ما فسره به	امام ابراہیم بن اسحاق حربی کی تفسیر
ابراہیم بن اسحاق الحربی	ہی صحیح ہے کہ قرار ربط اطراف مکہ میں
الامام فی الحديث واللغة	جگہ کا نام ہے۔ اور وہ حدیث ،
وعنیرہما ان قرار ربط اسم	لغت اور دیگر علوم کے امام ہیں۔
مکان فی نواحی مکہ۔	

(شرح الشفا للقاری ۲ : ۲۶۰)

۵۔ شیخ المحدثین امام بدرالدین عینی نے تفصیلاً دلائل رجن کا ذکر آگے آ رہا ہے۔
سے شیخ ابراہیم، شیخ محمد بن ناصر اور امام ابن جوزی کی تائید کر کے کہا:

انہ ما کان یرعی باجسۃ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجرت
فاذا کان کذلک فلا دخل پر بکریاں چرائیں ہی نہیں۔ لہذا
للمواریط من النقد فی اس حدیث میں لفظ قراریط کا
هذا الموضع۔ اجرت سے کوئی تعلق نہیں۔

(عمدة القاری ۱۲۰: ۸۰)

۶۔ امام ملا علی القاری تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

والمحققون انہ علیہ محققین علماء نے واضح طور پر
الصلاة والسلام لم یرع یہ کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
لاحد بالاجرة وانما نے اجرت پر کسی کی بکریاں نہیں
رعی غنم نفسه وهذا چرائیں۔ ہاں آپ نے اپنی بکریاں
لم یکن عیباً فی قومه چرائی ہیں اور یہ چیز عیب نہیں۔
— واما روایتہ — باقی رہی روایت قراریط
رعی بقواریط فقالوا انہ تو علمائے بتایا ہے کہ وہ جگہ کا نام
اسم موضع۔ ہے۔

(شرح الشفاء للقاری ۲: ۲۲۸)

۷۔ علامہ شبلی نعمانی اس اختلاف کے بارے میں رقم طراز ہیں:۔

”قراریط کے معنی میں اختلاف ہے۔ ابن ماجہ کے شیخ سوید بن سعید
کی رائے ہے کہ قراریط، قیراط کی جمع ہے اور قیراط درہم و دینار کے
مکڑے کا نام ہے۔ اس بنا پر ان کے نزدیک حدیث کے یہ معنی ہیں

ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اجرت پر لوگوں کی بکریاں چراتے تھے۔ اسی بنا پر بخاری نے اس حدیث کو باب الاجارۃ میں نقل کیا ہے لیکن ابراہیم حرلی کا قول ہے کہ قراریط ایک مقام کا نام ہے جو اجیاد کے قریب ہے۔ ابن جوزی نے اس قول کو ترجیح دی ہے۔ علامہ عینی نے اس حدیث کی شرح میں یہ بحث تفصیل سے لکھی ہے اور قوی دلائل سے ثابت کیا ہے کہ ابن جوزی کی رائے صحیح ہے۔

(عمدة القاری، ۱۲ : ۸۰)

نور النبراس میں یہ بحث اور تفصیل سے ہے اور اسی رائے کو ترجیح دی

(حاشیہ سیرت النبی، ۱ : ۱۷۹)

ہے۔
نوٹ : نور النبراس تلاش بسیار کے باوجود نہیں مل سکی۔ ملنے پر اس کے دلائل کو شامل کیا جائے گا۔

۸۔ اپنی حدیث فاضل مولانا ابراہیم سیالکوٹی اس بحث کے آخر میں یہ رائے دیتے ہیں :
کہ اس زمانہ میں مکہ میں اس کا رواج نہ تھا۔ بلکہ یہ اس مقام کا نام ہے جو مکہ میں اجیاد کے قریب ہے۔
(سیرت المصطفیٰ، ۱۰ : ۱۲۸)

قول محققین کے تائیدی دلائل

یہاں ہم کچھ ایسے دلائل کا بھی تذکرہ کر دیتے ہیں جو محققین کے قول تائید کرتے ہیں۔

۱۔ سب سے پہلے تو اس پر سابقہ قرآنی آیت کے الفاظ "لَا تَقُولُوا رَاعِنَا" دال ہیں کہ حدیث میں قراریط سے مراد جبکہ اور مقام لیا جائے تاکہ قرآن و حدیث میں تعارض لازم نہ آئے۔

۲۔ خود اس حدیث کے الفاظ دو طرح اس پر شاید ہیں کہ لفظ قرار لیا
سے اجرت مراد لینا درست نہیں کیونکہ اس کے الفاظ ہیں :

كنت ارعاها على قرار ليط میں نے اہل مکہ کی بکریاں قرار لیا
لاهل مكة . پر چرائیں۔

جو لوگ قرار لیا کا معنی اجرت کرتے ہیں وہ "علی" کو اس کے مجازی معنی
"با" کرنے پر مجبور ہیں۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں :

علی بمعنی الباء وھی یہاں علی "با" کے معنی جیسے
للسببية اوالمعاوضة یا معاوضہ کیلئے ہے بعض نے کہا
وقيل انها هنا للظرفية یہاں ظرفیت کے لئے ہے

(فتح الباری ۴: ۳۴۹)

حالانکہ اصول یہ ہے کہ کسی لفظ کو مجازی معنی میں لے جانا اس وقت مجبوری ہوتی
ہے جب اس کا حقیقی معنی وہاں لینا درست نہ ہو اور محل حقیقی معنی کو
قبول ہی نہ کرے لیکن یہاں حقیقی معنی لینا درست ہو وہاں مجازی معنی
لینا خلاف اصول ہے۔ حدیث مذکورہ میں جب "علی" اپنے حقیقی معنی
میں قفٹ ہی نہیں بلکہ احترام نبی کا ذریعہ ہے تو پھر مجازی معنی کی طرف کیوں جایا
جائے؟ امام بدرالدین عینی نے یہی بات ان الفاظ میں کہی :

ان كلمة علی فی اصل وضعها کلمہ "علی" کا وضع استعلاء کیلئے ہو

للاستعلاء والاستعلاء اور حقیقی استعلاء اس صورت میں

حقیقہ لا یكون الاعلى ثابت ہو گا جب قرار لیا جبکہ کا نام

القرار لیا الذی هو اسم مضع ہو اور اگر قرار لیا کا معنی تقدی

و علی القدر ربط من النقد یکن
 بطریق المجاز فلا یصار الی
 المجاز الا عند تعذر الحقیقة
 ولا تعذر معنا
 کیا جائے تو اب بطور مجاز ہوگا اور
 مجازی معنی کی طرف اس وقت رجوع
 کرنا پڑتا ہے۔ جب حقیقی معنی نہ لیا
 جاسکتا ہو۔ حالانکہ یہاں حقیقی معنی

نہیں۔

(عمدة القاری ۱۲۱ : ۸۰)

الغرض "علی" کو اپنے معنی استعلاء پر ہی رکھنا پڑے گا جو صراحتہ "محققین" کی تائید کر رہا ہے کہ قراریط اجرت نہیں بلکہ جگہ کا نام ہے۔

۳۔ دوسری کتب حدیث میں "لاهل مکہ" (مکہ والوں کی بکریاں) کے الفاظ نہیں بلکہ وہاں "لاھلی" (میں اپنی بکریاں چرایا کرتا تھا) کے الفاظ ہیں۔

ابوداؤد طیالسی، بغوی، ابن مندہ، ابونعیم اور ابن عساکر نے بشر بن حرب البصری سے مرسلًا اور امام احمد اور عبد بن حمید نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ہم اونٹ اور بکری کی ملکیت پر فخر کیا کرتے تھے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے:

بعث موسیٰ وهو راعی
 غنم وبعث داؤد وهو
 راعی غنم وبعث دانیال وهو
 غنم لاھلی باجیاد۔
 حضرت موسیٰ علیہ السلام مبعوث
 ہوئے تو انہوں نے بکریاں چرائیں
 اسی طرح داؤد علیہ السلام نے بکریاں
 چرائیں۔ میں نے بھی اپنی بکریاں
 مقام اجیاد میں چرائیں۔

(مسند احمد ۳ : ۲۲)

امام ابن حجر کے مطابق یہ روایت نسائی میں بھی ہے۔ (فتح الباری ۲ : ۳۴۹)
 اس میں آپ نے دو باتوں کی تصریح فرمادی ہے:-

۱۔ میں نے کسی کی بکریاں نہیں چرائیں بلکہ اپنی بکریاں چرائی ہیں۔

۲۔ دوسرا آپ نے جگہ کا نام لیا کہ میں نے مقام اجیاد پر بکریاں چرائیں جس سے واضح ہوتا ہے کہ زیر بحث حدیث میں بھی قرارت جگہ کا نام ہی لیا گیا ہے۔

دونوں احادیث میں تطبیق

محققین علماء نے ان دونوں احادیث کو پیش نظر رکھتے ہوئے کہا:

انما اراد المكان فعبر
تارةً باجیاد وتارةً بقرارت۔
آپ کا مقصد جگہ کا بیان ہے۔ کبھی
آپ نے اجیاد کا نام لیا اور کبھی قرارت۔

رجل الھدے ۲۰: ۲۱۳) کا۔

بعض نے یوں تطبیق دی ہے کہ ایک حدیث میں یہ بیان ہے کہ میں نے اپنی بکریاں بغیر اجرت کے چرائیں اور دوسری میں یہ تذکرہ ہے کہ میں نے اجرت پر بھی بکریاں چرائیں ہیں۔

لیکن ہمارے نزدیک محققین کی تطبیق نہایت ہی احسن ہے کیونکہ قرآن اور حدیث کی روح کے وہ زیادہ قریب ہے اور الفاظ روایت بھی اسی کی تائید کر رہے ہیں۔

۴۔ محدثین نے حدیث صحیح کی روشنی میں ثابت کیا ہے کہ اس وقت مکہ میں سکہ قیراط کی صورت میں رائج ہی نہ تھا۔ امام بدر الدین عینی رقمطراز ہیں:

اهل مکہ لا يعرفون القيراط
الذي هو من النقد ولذلك
جاء في صحيح وستمحون
ارضاً يذكر فيها القيراط۔
اہل مکہ قیراط بمعنی نقدی نہیں جانتے
تھے۔ یہی وجہ ہے کہ حدیث صحیح میں ہے
عنقریب تم ایسا علاقہ فتح کرو جہاں
قیراط کا اجراء ہوگا۔

جب یہ سکتے رائج ہی نہیں تھا تو پھر بکری کی اجرت ایک قیراط لینا دینا کیسے متصور ہو سکتا

۴۔ اعتراض: جس طرح اہل مکہ قیراط سکے کو نہ جانتے تھے اس طرح اس مقام قرار دینا کا تذکرہ بھی ان کے بارے میں نہیں ملتا۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ اہل مکہ کی عدم معرفت سے یہ کہاں لازم آتا ہے کہ اس جگہ کا علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نہ ہو ممکن ہے قدیم زمانہ میں اجیاد کے قریب جگہ کا نام ہو لیکن متروک ہو گیا ہو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس موقع پر اس کے نام کو ظاہر فرمادیا:

لا یلزم من عدم معرفتهم	اگر مقام قیراط سے اہل مکہ ناواقف
القراریط الذی هو اسم	تھے تو اس سے یہ کہاں لازم آتا ہے کہ سر
موضع لا یکون للنبی صلی	عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اس کا علم نہ
اللہ علیہ وسلم —	ہو۔ تو جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام
— فالنبی صلی اللہ علیہ	قراریط کے بارے میں بتایا تو انہوں نے
وسلم لما اخبر بانہ رعی	اس موقع پر جان لیا۔ حالانکہ اس سے
الغنم علی قراریط علما فی	پہلے نہ جانتے تھے کیونکہ اس مقام کا نام
ذلک الوقت انہا اسم موضع	قدیم زمانہ سے متروک ہو چکا تھا۔ اس موقع
ولم یکونوا علما بہ قبل	پر اس کو آپ نے ظاہر فرمادیا۔
ذلک لکون هذا الاسم قد	
ہجر استعمالہ من قدیم	
الزمان فاظہرہ صلی اللہ	
علیہ وسلم فی ذلک الوقت۔	

اگرچہ سابقہ گفتگو سے روزِ روشن کی طرح واضح ہو چکا ہے کہ آپ نے ہرگز اجرت پر بکریاں نہیں چرائیں لیکن بالفرض چرائی بھی ہوں تب بھی عوام خصوصاً بچوں کے سامنے آپ کے ایسے معمولات کا ذکر نہ کیا جائے۔ اسلاف نے تو ارشادِ باری تعالیٰ لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَ قُولُوا الظُّرُنَا کی روشنی میں یہاں تک واضح کیا ہے کہ ہمارے دور میں اجرت پر آپ کا بکریاں چرانا کہنا تو کجا آپ کے بارے میں اپنی بکریاں چرانے والا بھی کہنا جائز نہیں کیونکہ اُس دور میں بکریاں چرانا معزز پیشہ تھا مگر ہمارے دور میں معزز پیشہ نہیں رہا۔ لہذا اللہ کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو "بکریاں چرانے والا بھی نہیں کہا جائے گا۔ امام جلال الدین سیوطی اس بات کی تصریح ان الفاظ میں کرتے ہیں :

رعى الغنم لم يكن صفة	دورِ اول میں بکریاں چرانا نقص و
نقص في الزمن الاول لكن	عیب نہ تھا لیکن اب عرف میں آئے
حدث العرف بخلافه ولا	اچھا تصور نہیں کیا جاتا اور بہت
يستنكر ذلك ضرب حرفة	سے کم ایک دور اور شہر میں معزز
هي نقص زمان دون	ہوتے ہیں مگر دوسرے دور اور
زمان د في بلد دون بلد	شہر میں اچھے تصور نہیں کئے جاتے۔

(تخریجہ الانبیاء عن تفسیرہ الانبیاء ۱۰۷۴)

شیخ الاسلام حافظ ابن حجر سے سوال ہوا کہ بعض عظیم مجالسِ میعاد میں بیان کرتے ہیں کہ دائیوں نے عدم مال کی وجہ سے آپ کو نہ لایا اور آپ نے بکریاں بھی چرائیں۔ کیا عوام کے لیے ایسا بیان کرنا جائز ہے؟ تو آپ نے جواب فرمایا :

ينبغي لمن يكون فطناً	ہر صاحبِ فہم کو چاہیے کہ وہ واقعہ
يحذف من الخبر ما يوهم	بیان کرتے وقت ہر اس چیز کو حذف

فی المخبر عنه نقصًا ولا
يضره ذلك بل يجب -

(تفسیر الانبیاء ۲۰: ۲۴۱)

کرتے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم
کے بارے میں حقارت و نقص کا
شبہ پیدا ہونے کا خدشہ ہو۔ ایسا
کرنا نقصان دہ ہی نہیں بلکہ واجب

شیخ ابن ابی مریم بیان کرتے ہیں کہ امام مالک رضی اللہ عنہ کی خدمت میں یہ سوال
آیا کہ ایک آدمی نے دوسرے کو بطور طعن فقیر کہا تو اس نے جواباً کہا:

تعیرنی بالفقر و قد رعى
النبي صلى الله عليه وسلم
الغنم -
تو نے مجھے فقیر کا طعن دیا ہے حالانکہ
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بکریاں
چرائیں۔

آپ نے فرمایا:

قد عرض بذكر النبي صلى
الله عليه وسلم في غير
موضعه ارى ان يؤدب
اس شخص نے حضور علیہ السلام کا
ذکر مناسب جگہ اور طریقہ پر نہیں
کیا لہذا اس پر تعزیر نافذ کی جائے۔

(تفسیر الانبیاء ۲۲۵)

الغرض کتاب و سنت نے جو آداب نبوی بیان کئے ہیں ان کے پیش نظر آپ
صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ کہنا کہ آپ نے اجرت پر لوگوں کی بکریاں چرائیں،
مہرگز جائز نہیں۔ جب ایسا بیان کرنا جائز نہیں تو اسے کسی نصاب کا حصہ بنانے کے
اسلام کیے اجازت دے سکتا ہے۔

الباهر فی حکم النبی ﷺ الباطن والظاہر

حضور کی حکمرانی

ظاہر و باطن پر

تصنیف

امام جلال الدین سیوطی

ترجمہ

علامہ محمد اکبر علی خان قادری

عالمی دعوت اسلامیہ

انضیع روڈ اسلامیہ پارک لاہور فون ۳۰۳۰۰۵۹۳

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ

فتاویٰ

میں

خشوع و خضوع
کیسے حاصل کیا جاسکتا ہے؟

- امام ابن رجب حنبلی
- حضرت ملا علی قاری
- مفتی محمد خاں قادری

مرکز تحقیقات اسلامیہ

۵۰۰ شان ماہان لاہور، فون: ۵۸۰۰۰۰۰

محبت اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خوشبو معطر
ماہی و تحقیقی تصانیف

از مفتی محمد خان قادری

نائب امیر عالمی دعوتِ اسلامیہ

۱۔ شامگار ربوبیت	۲۲۔ ورفعتا لک ذکر کی گاہ ہے سایہ تجھ پر
۲۔ ایمان والدین مصطفیٰ	۲۳۔ کیا رسول اللہ نے لوگوں کی
۳۔ حضور کا سفر حج	اجرت پر بکریاں چرائیں؟
۴۔ امتیازات مصطفیٰ	۲۵۔ حضور کی رضائی مانیں۔
۵۔ در رسول کی حاضری	۲۶۔ ترک روزہ پر شرعی و عیدیں
۶۔ ذخائرِ محمدیہ	۲۷۔ عورت کی امامت کا مسئلہ
۷۔ محفل میلاد پر اعتراضات کا علمی	۲۸۔ عورت کی کتابت کا مسئلہ
محاسبہ	۲۹۔ منہاج النحو
۸۔ فضائلِ تعلیم حضور	۳۰۔ منہاج المنطق
۹۔ شرحِ سلامِ رضا	۳۱۔ معارف الاحکام
۱۰۔ حبیبِ خدا سیدہ آمنہ کی گود میں	۳۲۔ ترجمہ فتاویٰ رضویہ جلد پنجم
۱۱۔ نورِ خناسیدہ حلیمہ کے گھر	۳۳۔ ترجمہ فتاویٰ رضویہ جلد ششم
۱۲۔ نماز میں خشوع و خضوع	۳۴۔ ترجمہ فتاویٰ رضویہ جلد ہفتم
کیسے حاصل کیا جاسکتا؟	۳۵۔ ترجمہ فتاویٰ رضویہ جلد ہشتم
۱۳۔ حضور نے متعدد نکاح کیوں فرمائے۔	۳۶۔ صحابہ اور مخالفِ نعت
۱۴۔ اسلام اور تعدید ازواج	۳۷۔ صحابہ کے معمولات
۱۵۔ اسلام میں چھٹی کا تصور	۳۸۔ خواب کی شرعی حیثیت
۱۶۔ مسلکِ صدیق اکبر عشقِ رسول	۳۹۔ مزاح نبوی
۱۷۔ شبِ قدر اور اس کی فضیلت	۴۰۔ تبسم نبوی
۱۸۔ صحابہ اور تصورِ رسول	۴۱۔ گریہ نبوی
۱۹۔ مشتاقانِ جمالِ نبوی کی کیفیات	۴۲۔ مجلسِ نبوی
جذب و مستی	۴۳۔ فضائل و برکات از مزم
۲۰۔ اسلام اور احترام والدین	۴۴۔ اللہ اللہ حضور کی باتیں
۲۱۔ حضور رمضان المبارک کیسے	۴۵۔ جسمِ نبوی کی خوشبو
گزارتے؟	۴۶۔ کیا سنگِ مدینہ کھلوانا جائز ہے؟
۲۲۔ صحابہ کی وصیتیں	